

《至高那爛陀寺十七大班智達之顯明三信祈請文教授》

第十四世達賴喇嘛 造頌及教授

如是，導師世尊善示深廣等法理，由諸上述天竺先賢大德對彼造作諸多無比善說，能令具慧士夫開啟慧眼。雖至今已近於(人年)二千五百五十年，然可供聞思修之論典仍未衰退，故念昔諸先賢善巧大師之恩惠，並生起不動搖信心，願能仿其行。」

我從後面一段開始說。導師世尊的教法，如陽光打開信徒心續的向日葵。然而不能因為是佛教徒就執著佛教，不應該這樣！不應該盲目追求，應該以客觀的角度觀察佛陀的教言，必須以觀察建立法理。佛陀自己也說比丘與智者，當善觀我語；如煉截磨金，信受非為敬」，佛陀自己宣說對於他所說的教言，不能完全相信、無條件的接受。弟子要以四理一法性、作用、因果、成立一做觀察。龍樹父子等對於佛所說的教言也都透過四理觀察，即每一法都有不同的性質，不同性質會產生不同作用，帶來不同影響，不同作用互相觸碰會產生因果變化，之後成立。如果世尊的教言與正理有所違背，即便是佛說也不該接受。佛陀的教法以正理加以觀察，不僅沒有違背正理，且契合正理，修行時又可以調伏內心，因此龍樹父子才接受並修持。

這世界上有不同的宗教信仰，每個宗教信仰有不同的導師。在過去的世紀裡，這些宗教信仰確實幫助了無數的眾生，現在也幫助許多眾生，將來也會幫助無量的眾生。這些宗教信仰的貢獻確實不可思議，值得我們尊敬。但是在眾多的導師中，唯有佛教的導師一釋迦世尊一親自說：你們要好好觀察我所說的話，之後才相信，不要馬上相信；其他的導師都沒有說出這麼有魄力的話。我們一定要記住：佛教，尤其是那爛陀寺的傳承，是要以正理做觀察。先賢大師是這樣示範的。

近來，世界上科學及物質已臻於顛峰且於極具喧擾世代之此刻，吾等身為世尊弟子，應於佛法生起見理信心，此極重要。

科學家透過儀器、實驗等方式觀察，獲得許多成果；近來，世界上，物質方面水準提高了許多。我們佛教徒，如果追求外在物質，就像密勒日巴尊者所說：「看似佛教徒、看似修行者，實際上是普通凡夫，或連佛教徒也不是。」有這種危險。

如果我們對佛法見、修、行三者及三學，產生見理所生的信心，就不應該散亂於外在物質，我們不會喜愛追求外在物質。許多人或大多數人，把追求外在物質視為重點。就僧侶來說，真正對佛教教義產生見理所生的信心也很少。做任何事都要了解實際狀況，符合實際狀況的事才去做。同樣，在修行上，口是心非，

既欺騙了他人，也欺騙了自己，所以學佛要認識到真理，因而產生信心，這就是見理所生的信心。為了生起見理所生的信心，說到「此極重要」。

故要以正直不偏黨之心，兼具懷疑且加以觀察而去尋求正確理由，

對於弟子相，《四百論》說到器的三種特徵：如果沒有正直的態度，就可能與實際狀況發生偏差，把好的看成壞的、把壞的看成好的。如果不具懷疑，易先入為主，就不會想觀察；有懷疑，就會覺得：「真的是這樣嗎？」這與經論裡說到的煩惱疑不同，煩惱疑是非理作意，是另外一回事。此處的疑是指不要馬上相信，要保持客觀的態度去探究到底怎樣，不在不了解的情況下無條件接受。再三觀察，完全沒有與正理相違才會產生信心。

因此佛教不共處之一就是四諦來教導，對苦諦產生定解；苦諦的因是集諦，因而認識集諦；集諦的根本是無明，無明是不了解實際狀況的顛倒執，它的所執境可以被正理破除。如經典所說，見無我後，會知道輪迴的根本可以被斷除，看到無明可以被斷除這個事實，那麼遠離集諦之滅諦是可以被成辦的，如此就會想追求了。而不是別人說、或經典上說就相信，是要自己觀察才會相信解脫存在。為了使無我慧能有效斷除我執，必須有定學，定學的根本是戒學，是由三學走上解脫道的。

而後為起通達道理所生兼慧之信，故於前了知名稱遍揚之二勝六莊嚴、佛護論師及聖解脫軍等所造作的深廣完美著作是不可或缺的。故將原有二勝六莊嚴畫像，加畫剩餘深觀廣行九位傳承上師，而成為十七那難陀大班智達之新唐卡。

以上是我想介紹給你們的內容，因此我寫了十七班智達祈願文。

這邊我多作一點解釋。過去藏傳佛教被稱為喇嘛教，不認為是印度佛教流傳下來的完整教法，即不是佛教，是喇嘛教，有這種說法。也有說：藏傳佛教是密教，不是真正的佛教。我平常都會講這個故事：幾年前，我參加了在麥奔召開的一個會議，有兩位來自緬甸的比丘來看我，他們曾這樣對我說：「雖然我們很不同，但我們都是追隨佛陀的弟子。」當下，我馬上想到：「哦！因為在西藏，密法非常興盛，他們可能會認為我們只修密、不修戒。」於是我說：「是的，雖然我們有所不同，但是根本上，我們是以戒學為基礎來學習的。」別解脫戒中，在惡作的說法上，我們與他們有點不同，光是法裙，我們就說了七項，他們的相關戒條只有一項。不過這只是微小差異，根本上，如何受戒等主要戒條都一樣。於是我對他們說：「我們西藏的別解脫戒有二百五十三條。」兩位比丘驚訝地說：「有二百五十三條嗎？原來西藏的喇嘛也修戒啊！」他們似乎有西藏喇嘛不修戒學的想法。

藏傳佛教的戒學是一切有部的戒學，一切有部的戒傳承是由佛陀的兒子一直傳到龍樹，龍樹傳到清辨，之後傳到寂護，第八世紀寂護論師來到藏地，就把一切有部的戒傳承從印度帶到西藏。所以我們藏傳佛教的戒體是一切有部的戒傳承流傳下來的。阿底峽尊者是大眾部的戒體，阿底峽尊者到西藏後，曾經有人請他傳授大眾部的戒體，阿底峽尊者說：「一切有部的戒條和大眾部的戒條有些許不同，一切有部的戒條較為嚴謹。既然在西藏有寂護父子流傳下來的一切有部嚴謹的戒體，那我不傳授比較寬鬆的大眾部的戒體。」因為阿底峽尊者親自這麼說，所以別解脫的基礎在藏地就穩固建立了。

同樣，「大乘」、「小乘」的說法也造成二者的距離，我們的心會隨名相走，我們不應該太在意「大乘」、「小乘」之名。大乘是什麼意思？為什麼會稱為大乘？龍樹父子是大乘的精神導師，如果要了解什麼是大乘，就要好好讀他們的著作，仔細看那爛陀寺大師們的著作！

那爛陀寺的傳承秉持外持聲聞戒、內修菩提心、密修金剛乘。即學戒律時，會學一切有部的戒條；學因明時，會學經部宗的說法；學般若時，會學到唯識宗的內容，學《釋量論》等因明時，也有學到唯識宗的內容；之後也學中觀；所以是全面了解四宗宗義及差別。在大師們的著作裡，我們可以看到四宗宗義的不同。所以西藏所保留的佛法，以方便而言是大乘，但是以修持基礎而言，是完全符合小乘的戒律。像這些，我們透過大師們的著作才知道。那些不懂藏傳佛教真正內容、沒有學過大論典的人，信口胡謔，還寫成書說藏傳佛教是喇嘛教、是婆羅門中的密教，有很多人就相信這些書的說法，這完全是懂藏傳佛教豐富內容所產生的錯誤！因此，你們要好好學習，這很重要！要學的課本是以大論典為主，雖然儀軌文也很重要，但是讓我們了解佛教的綱要是依大論典才對。西藏所保留的佛法，是無垢之那爛陀寺傳下來的完整傳承，只有透過大論典，我們才能了解這個事實，才能避免前述的錯誤。

藏人說自己是寧瑪派、說自己是薩迦派、說自己是覺囊派，以前有人這麼說：格魯派的人好像不能把寧瑪派的經典擺在自己家中。寧瑪派的人看到格魯派的經典時，會說「我好像聞到了黃色的臭味」；格魯派的人看到寧瑪派的經典時，會說「我好像聞到舊臭的味道」—因為「寧瑪」是「舊」的意思。這些都很可悲！無論是寧瑪、薩迦、格魯、覺囊等，都應該互相學習，我們學的是同樣的大論典嘛！現在苯教的寺院也學中觀、也學因明，學那爛陀寺的大論典。所以，那爛陀寺傳下來的傳承，包括了寧瑪、薩迦、格魯、覺囊，就連苯教也在其中。

以前我們說十三部大論典，是四派加上覺囊共五派共同學習的內容，這十三部大論典都來自那爛陀寺。所以我們講到那爛陀寺的傳承時，其實就代表了我們西藏的傳承、代表現在我們西藏所保留的佛法。噶舉又分四大派、八小派，主修勝樂金剛、那洛六法；薩迦說道果法，主修喜金剛、金剛瑜伽母；寧瑪派說九乘，講到瑪哈瑜伽就說了八手印等，又說伏藏的傳承等。這些的根本還是來自大論典。以寧瑪派來講，主要修持是來自蓮花生大師，寂護論師父子建立了戒的傳承

和中觀學說。寂護父子是以瑜伽行自續派的見解建立中觀思想，龍欽讓絳巴、蔣姆楊囊松等後期的寧瑪派大師是以應成派的見解為主。

總之，藏傳佛教的四派，加上覺囊派共五派，所學都是一樣的，只有在密乘方面，修法有少許不同。我們要知道：藏傳佛教這五派，根本就是大論典，可能各別口訣有所不同，然而根本是一致的。這就是為什麼要說十七班智達祈願文的原因。

恆念利眾悲心所造作，得勝斷證救護天之天，

緣起語令有情度脫者，如日宣說能仁稽首禮。

禮敬時，陳那菩薩在《集論》中，是以悲憫心的角度讚讚佛陀，龍樹菩薩是因佛陀能自在地宣說緣起見而禮讚佛。因此，此處我是以「緣起語」、「如日宣說」二大原因來禮讚佛陀。

佛母密意離邊真實義，善以甚深緣起理明說，

依教明辨大乘中觀軌，龍樹菩薩足下我祈請。

佛陀所說的三藏經典中，最殊勝的就是《般若經》。《般若經》的顯義是中觀見，隱義是道次第，中觀見是由龍樹菩薩弘揚廣大之故，所以禮讚龍樹菩薩。唯識宗或中觀宗，都依著《般若經》解說教理，然而以緣起說空性這種不共的解說，是龍樹菩薩才有。就像我常念誦的「眾因緣生法，我說即是空，亦為是假名，亦是中道義」，依由緣起才能真正體會為何自性空。

其之心子善巧成就尊，達彼內外宗義大海岸，

持守龍典諸師頂奇寶，聖天佛子足下我祈請。

聖天菩薩就是提婆菩薩，提婆菩薩是龍樹菩薩的心子，現在我們可以讀到他的《四百論》。

諸聖密意究竟緣起義，假有唯名甚深扼要處，

明辨已登殊勝成就地，佛護論師足下我祈請。

佛護論師寫了《佛護論》，《佛護論》雖不廣，卻非常重要。

遮破實成事物諸生邊，承許正量共顯與外境，

創開此宗一切班智達，清辯論師足下我祈請。

清辯論師寫了許多重要的中觀論典，破除唯識宗的見解，建立了經部行自續派的見解，即承認有外境，主張有自相，說到了有共相有法。清辯論師所建立的見解被稱為自續下部。

僅有依此緣起之因緣，盡滅二邊明空中觀理，

善授深廣顯密圓滿道，顯明善說月稱我祈請。

月稱菩薩寫了《入中論》與《入中論自釋》。這是平常要閱讀的，我們要背誦根本頌，並一一理解其說法。辯經的話，最主要辯論的內容就是《入中論》和《入中論自釋》。我們是以破他宗、立自宗、斷他駁的方式觀察教理，因由觀察而成立教理是非常強而有力的！

月稱菩薩還有《明顯句論》、解釋密集續典的《明燈論》。《明顯句論》也是不可思議的論典，是我們需要經常閱讀和學習的論典。

希有最勝大悲心佛道，依彼深廣理論諸多門，

即於有福所化善說者，寂天佛子足下我祈請。

寂天菩薩寫了《集學論》，對《集學論》不清楚的地方，可以參考補充的《入行論》，所以《集學論》和《入行論》要互相參照學習。噶當派非常重視這二部論。

隨機創演二空中觀道，善辨中觀釋量諸理論，

闡揚佛陀聖教於雪域，靜命論師足下我祈請。

這是禮讚靜命論師。《般若經》如果依字面解釋，可能會墮於斷邊，因為有這種危險，所以配合眾生的根基，將「諸法無自性」解釋為「諸法依三種法性說三種無性」。破除外境，識也沒有真實，名言上有自相、有自性之見解稱自續上部。

八世紀時，赤松德讚迎請了寂護論師—當時，那爛陀寺最有成就的學者之一。雖然當時寂護論師已經很老了，然而他覺得那爛陀寺圓滿、無誤的傳承可以在雪域的這塊淨土發揚光大，於是他來到西藏，創建了桑耶寺，建立了翻譯班智洲、清淨戒律洲、不動靜慮洲、白衣咒士洲。松讚干布時，與漢地佛教徒已經有

密切的往來；赤松德讚時，針對修學禪定者設立特定的部門，叫做不動靜慮洲。如果沒有蓮花生大師的護持，寂護父子會遇到許多人、非人的障礙。蓮花生大師以慈悲和神通去除了人、非人的障礙，加上藏王赤松德讚大力支持，八世紀的西藏，不僅建立了嚴謹的戒學基礎，密法也興盛起來，因此建立了白衣咒士洲。我們藏人稱寂護論師、蓮花生大師、赤松德讚為堪、洛、確三尊，他們對我們藏人有很大的恩惠。

離邊中觀見及二止觀，同順顯密善釋修次第，

聖教無謬明示雪域中，蓮花戒師足下我祈請。

遵循寂護論師的指示，蓮花戒大師也來到西藏。蓮花戒大師寫了《中觀莊嚴論》及注釋。在陳那菩薩和法稱菩薩時代，佛教與外道爭論激烈；法稱菩薩圓寂後，爭論仍持續，第八世紀時，寂護論師與當時外道爭論，寫下《真如集論》，這部論非常難懂。寂護論師的大弟子蓮花戒大師寫了一部非常重要的論典—《中觀莊嚴論》。

蓮花戒大師時代的西藏，有來自漢地的兩派和尚，其中一派主張透過不作意，也就是什麼都不要去想、什麼都不需要學，可以獲得一切遍智。寂護論師在世時的漢地和尚不是這樣的，是有一派和尚作這樣的主張才成為辯論的焦點。即便是現在，漢地、日本也有這樣的想法。最近我去日本，有位日本佛教徒跟我說：「要成佛不需要學習吧？只要好好修行就可以了！」然而，學習是必要的！必須有聞、思、修！首先是聞，讓自己了知教義，這時候的了知不是完全通達；之後，反覆思惟、觀察已聽聞的教義，就像前面說的，透過法性、作用、因果、成立這四量來作觀察。其實這也是現代科學家研究的方式。現代科學家對內心的解說不多，但是對外在物質的解說卻非常深入，像量子力學的研究對了解中觀見解確實有幫助。很多年前，有個印度的物理學家曾對我說：「量子力學在科學界是屬於新興的理論，然而在印度早就有了，因為龍樹菩薩早就說過了。」在與科學家討論時，我們討論諸法的法性、諸法的作用、互相的關係等。

蓮花戒大師之所以被迎請到藏地，就是要與主張不作意的漢地和尚辯論。在赤松德讚的呼籲下，蓮花戒大師寫了《修次三篇》。有關《修次三篇》的傳承，我是從薩迦堪仁波切那裡獲得。薩迦堪仁波切自己是從出身康地的一位大圓滿上師處獲得；堪仁波切是具有成就條件的上師，於是我想應該要從他那裡獲得這個《修次三篇》的傳承，這是很重要、很殊勝的傳承。寂護論師及蓮花戒大師對西藏人民確實有不共恩惠。

以上是深見行的部分，接下來是廣大行的部分。

**慈氏隨攝遍大乘經藏，善巧弘傳並示廣大道，
隨教辨示唯識之車軌，無著菩薩足下我祈請。**

廣大行的鼻祖無著菩薩是以唯識宗的觀點教授。我們平常讀到的《集論》等是由無著菩薩著作的。

**阿毗七論執持二空軌，有經唯識宗派善顯示，
普稱第二遍知大智者，世親菩薩足下我祈請。**

世親菩薩最著名的著作是《俱舍論》及其自釋，這也是我們平常學習的內容之一。

**為以事勢理示佛經論，善巧宣說諸多量理門，
施予智慧之眼量理師，陳那論師足下我祈請。**

陳那菩薩是一位不可思議、非常有智慧的大學者，由他的著作可知他辯才無礙。他也是世親菩薩的大弟子。世親菩薩的弟子中，有四位超越了世親菩薩，在因明學方面超越世親菩薩的就是陳那菩薩。

**內外量理扼要皆通達，有經深廣諸道由理論，
令解最勝法理善授者，法稱論師足下我祈請。**

智慧無比、辯才無礙的法稱菩薩著作了七部因明論，即《釋量論》、《定量論》、《理滴論》、《因滴論》、《關係論》、《悟他論》、《淨理論》，這些都已經完全翻譯成了藏文。

尤其《釋量論》第二品提到不可思議的二點：一、尊者是具量士夫。從這裡我們就可以看到，對佛的信心必須是見理所生的信心才可以。二、無明與其所執正相違的空正見。龍樹父子所說空正見的內容，再搭配陳那菩薩和法稱菩薩的因明學，那真的是圓滿地學習了佛教的教義。

**無著兄弟所傳般若義，猶如遠離二邊中觀軌，
燃點顯明莊嚴論義炬，聖解脫軍論師我祈請。**

勝解脫軍也是世親菩薩的弟子，其較世親菩薩更通達《般若經》。世親菩薩是以唯識宗的見解去解釋《般若經》，但是勝解脫軍覺得這樣不行，必須以自續

派的見解去解釋《般若經》。

得佛授記開演般若義，猶如慈尊怙主其教授，
明示三母般若聖教典，闍黎獅子賢足我祈請。

這是禮敬獅子賢尊者！

善攝萬藏律儀諸密義，隨順有部善說別解脫，
無謬善授堅穩勝智者，功德光前我今作祈請。
三學功德寶藏得自在，為令無垢律教恆弘揚，
善解廣大教義持戒師，戒師釋迦光前我祈請。

我們平常學習的戒本注釋，都是功德光等大師所著作的。

遍諸能仁言教深廣軌，顯明攝為三種士夫道，
傳流勝教雪域具恩者，尊者阿底峽前我祈請。

噶當派可分噶當大論派、噶當道次派、噶當口訣派，我們應該依噶當大論派學習。噶當道次派的後盾是大論派的經典、修持；噶當口訣派則是含攝噶當大論派和噶當道次派的修持。

如是南瞻莊嚴智者最，希有善說源流處諸尊，
堅固清淨意於其祈請，自續成熟解脫祈加持。
通達基法道理二諦義，次以四諦證輪迴還滅，
正量引生堅穩三寶信，安立解脫道根祈加持。

二諦不只佛教各派都說，連外道也說。此處的二諦，是依中觀論典來說，其中，《入中論》說的最清楚，也就是，以緣起現性空、性空現緣起來思維。了解二諦，對了解名言安立的緣起有幫助；了解名言安立的緣起，會堅信因果緣起；堅信因果緣起時，對了知四諦也會有幫助。

認知解脫前，必須了解法寶一道諦和滅諦；如此才能認知現證道諦和滅諦功德的僧寶，也才能了解為眾生而圓滿一切自他事業的佛寶，因此說「正量引生堅穩三寶信」。如果我們認識的佛只是個在印度出生的人，他所說的就是法，他的

弟子是僧，那麼我們對三寶的認知就太膚淺了！什麼是佛、什麼是法、什麼是僧，這些要表達什麼，必須了解道滅功德才有辦法認識。什麼是道滅功德？什麼是法寶？為了了解這點，必須了解名言安立的緣起和因果緣起。於其上，再有大悲心、菩提心的攝持，才能成為諸相俱勝的空正見。諸相俱勝的空正見才能對治細微的所知障，才能成就佛寶。這樣，我們才會對打心底深信佛，否則僅僅念誦「皈依佛、皈依法、皈依僧」是沒有力量的。

**欲求止息苦集解脫者，出離心及欲度諸眾生，
遍佈十方悲心為根本，加持修成任運菩提心。**

學密乘，卻對空性完全不了解，那麼念觀空咒「嗡 梭巴瓦 速達 薩哇達嘛 梭巴瓦 修多 杭」是沒有意義的，因為在內心完全沒有感覺。了解中觀的內涵，知道這個咒要表達的內容是人無我和法無我，內心才有會感受。為了從凡夫相獲得救護，要以空正見轉為本尊，假使沒有空正見，修密的基礎根本就不存在！

**極大車軌教典一切義，波羅蜜多金剛乘深處，
諸道扼要聞思而修持，易獲定解此心祈加持。
願能世世善得三學身，說證二教宣講及修持，
如斯持守以及令遍布，如諸軌師於教盡奉行。**

如世親菩薩所說，教法可分教正法和證正法。唯有推廣教正法和修持證正法，才有辦法推廣佛教，才有辦法持教！沒有教正法和證正法，光蓋寺廟是沒有用的，光印經典也是沒有用的。

**一切集教皆由聞及思，講修如是度日斷邪命，
諸賢成就大師極增長，令茲南瞻大地恆莊嚴。**

很多學密的人很難避免邪命哦！雖然修的是清淨法，但是因為邪命的關係，所修卻沒有相應。

**願依此趣顯密諸道地，二利任運一切種智位，
速急證得殊勝佛果位，利諸有情乃至虛空盡。**

《十七班智達祈願文》就像把鑰匙，啟開我們對於佛法教義理解的大門。對

大論典的內容產生定解，再去讀《般若十萬誦》、《般若一萬二千頌》、《般若八千頌》等，就會有「原來佛陀這段話是這個意思、原來那一段話是那個意思」的認識。

(本文取自第三十三次時輪金剛灌頂前行教授，蔣揚仁欽口譯)